



بازدید شد
۱۳۸۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

نام کتاب: مباحث الشرقیه
مؤلف: فخر رازی
موضوع: تالیف
شماره قفسه: ۴۰۳۴
شماره دفتر: ۵۹۹۲
مؤسسه: ۱۳۰۲
شماره: ۱۹۵۱

بازرسی شد
۳۷ - ۳۶

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
خطی
۱۹۵۱

نقل - فهرست شده
۱۹۵۱

بازدید شد
۱۳۸۱

| | | |
|-------------------------|---------------|------------|
| کتابخانه مجلس شورای ملی | | ۲۶۸۱ |
| نام کتاب | مباحث الشرقیه | مؤسسه |
| مؤلف | فخر رازی | ۱۳۰۲ |
| موضوع | تألیف | شماره دفتر |
| شماره قفسه | ۳۰۳۴ | ۳۵۹۹۲ |
| ۱۹۵۱ | | ۲۲۵۱ |

بازرسی شد
۳۶ - ۳۷

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
خطی

66

۱۷۷

8

مباحث مشرقية للامام
فخر الدين الرازي

195

تدوین فی المجلد
مکتوب
وقت نسخ
۱۲۰۲

مکتوب
۱۸۷۷

مكتبة
مكتبة
مكتبة

بسم الله الرحمن الرحيم رب لا تقهر يا ميسر
سبحان المقر بقبولية العوية والوجود المتوحد بديمومية الوجوه والوجود
الباطن من طرف العقل لفرط سطوح انواره الطاهر النصارى لا يبار
بين شهادته على افعاله واظهاره المستولى على جميع المكنات يا لقهر
والاستقلال والمستغنى على الزمان الذي لا نهاية لانهته الى الابد
المقدس عن الفضائل المنوت بالانقطاع والانقضاء والنزول عن ان
يدخل في ملكوته يخرج مما حده من سلك العز والفضاء شهادته المحجة
من حجاب احديته ونفالي صديقه بالحق يتعلم محبته وجلاله وكبريائه
كلامه وعلو شأنه وجاهه وبره وقدم احبائه وعظيم مشائخه مع الاعتراف
بانه لا يناسبه انما استأثر به من العزة والعلو اقصى حركاته
ولا يلائم انما شرفه ظهور المكنات اعلى ثنية الماديين فتعالى عن
مقصورات الشاكرين المبطلين وتقدس من ستمحات المستهين والمبطلين
وله الحمد حمدا ايضا لعل على اعيان السموات السبع والارضون وكبار
من اسفلهم العلويون والسفليين ويحرق بريق من شروق برقه
الروحانيون والكماليون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام
على المرسلين والحمد لله رب العالمين ثم الصلوة على الخصوص بالنسبة
والرسالة الانسية في المصطفى وعلى الاله واصحابه صلاة لا ينقطع امره اذ
ولا يرتفع استعداده وبقائه فان الذي صرحنا عليه وكذا بالبرهان
وجده في كتب المتقدمين وقرائنه من ذر الالوهية بتفصيل شيا رالكتاب
وتجرب الطويل والكتاب محمدية عن الجاه المتضمن للقاء ادمعته
الافصاح المقيد الانشراح ويكون الرقيب على ان تفصيل المطالب بعضها من

مكتبة
مكتبة
مكتبة

ما في سجاد انوارهم

المعنى

المعنى ثم زدوا بالاحكام والامان لنقض ثم نيلها بانك الشك
والاعتراضات المعضلة ثم ينبغي ان مقدمه بالكل الشك في واجوب الوافي
وربما وقع في انشاء ذلك ما يخالف المشهور وينقض كلام اجهلور ولكنك
انما الطالب جبر بان العاقل لا يحجب عن الحروف اذا وجد الى تقريره سبيلا
يرغب عن المعروف اذا وجد عليه دليلا جملة او تفصيلا وان الذين
يجزؤون المعرفة الاولين في كل قليل وكثير ويحرمون مقاديرهم في العز
القطيع يعلمون ان اولئك المتقدمين كانوا في بعض المواضع ملققة ببعض العجز
وعلى كلامهم معترضين وعن مقالا رسم مبرزين وبذلك مقرر حين لا
مقرر متضمن فان كان ذلك مردودا فمقرر مقبول فمقدما السقدم مقدما فمقارنا
للمقدم واقتراحه على كلامهم معلوم وان كان ذلك مشربا حينا ومنهجي سبيلا
وسخن بزعيم هذا الملقح مودون باقتفاء انارهم والامانة اربا نوارهم
صارت طريقتنا في البتقين في المقناتين واكثون في الجكار الدقائق التي
تتفاوت مصداقات شعبيها ونهاياتها واصطلاحات اواخرها وغاياتها الى ترك
بعض المقبولات والاعراض عن بعض المشهورات على المقصد العزيم والعز
المستقيم فمضات فتواهم لوجوه الشاكر الادلين مرجعا عليهم ترك ذلك
والتمسك بالادلة والبراهين وكما وقت تناقض مقالات هذه الفرق فان
انضاطرت قد اقوم نضوا انفسهم للاعراض على رؤساء العلماء وعظماء
الكلما بكل غث وسمين وباطل وهجين فلتا منهم انهم لا جولو انفسهم ضد الدكر
فقد استخرطوا في مسلكهم واجتنبوا الى جانبهم كلما فلم يحصلوا من ذلك الا
اظهار بدل وشم الوافرة وغيا وشم الظاهرة وكلهم في النقصان واخذهم
بجامع اجهل والنسيان ولما عرفنا ان الغريقين ليسا على المرجح العويم وان

مرزوقه

قصة الله

الكتاب

وان طرفي قصه الامور ذميم اخرتها الوسط بين الامر بين والقول الحسن
 من القولين وهو ان يجتهد في تقرير ما وصل اليه من كلامهم وحصله
 من مقالهم فان عجز عن تحصيله وتجزئه واظهار وجه تقريره واشترنا
 الى وجه الاشكال وذكرنا ما هو كذاه العقول ثم يجتهد في ما يتناول
 مجملهم وينتقل من مجملهم المذكور في متفرقات صحفهم ثم يفرغ اليه اصولا
 وفنونا منه على تقريره وتصنيفها وتقريبها وتقسيمها كما لم يقف عليه
 من المتقدمين ولم يقد على الوصول اليه احد من السابقين فيكون
 هذا كالمستحسن لكل ما في غيره من جنسه والرايد على غير ما يمول عليه في افقائه
 ونكت عليه واسرار حكيمة واسرار مستزجة قاده واجره لا يحجزوا عنه ولا
 يعترف به في ذكره الامن احاطا بكلام العقل ووقف على معنى
 مصنفات العلماء وخرج المباحث حتى يكتفي التميز بين القديم والجديد
 والطراف والتبدل ولا كان كمن يتشبه على انثرف العلوم الحكيمة ارفع
 المباحث الحقيقية اذ ان نخدم به خوفا في كتبه افضل العالم حسبها ونسبها
 ولاكتسب وهو مولانا صاحب الصدر الاجل الذي لم يمت في ايامه ولا في
 صدر الاسلام والمسلمين ملك الوزراء شرقا وغربا ابو المعالي شمس الدين
 المصطفى الذي قصده الله بافضل ما يلهي القوي البشريه واكمل ما يصل الى القوي
 النقيب بركاته شقيق بقوة النظرية واما ما يتعلق بكونه صاحب كتاب
 من الاصول او ساطعها العاشرة وتضمن اطرافها المخطوط المجلد فلانه هو
 الاستدلال في عملها وتعليقها في بيدها معضلتها صدقا والاصل
 الى نهايات حجازات الانكاره المتعق في ليل الحار الاسرار واما ما يتعلق بقوة
 العملية فلا كتب من الاضاق او ساطعها العاشرة وتضمن اطرافها المخطوط

٢ بقصد
 ٢ تبين

موردنا

في مقدمه

العلم

خاتمة

الباطل ولا يجوز ان يجمع في نفسه الشر والكمال في الغيوب وجهات السجدة من
 احوالهم لا جرم اسبقه لايسته الشفوس بقوة نقيا به واسيات الاديان
 بكمال جميعها لا جرم فوضت الغاية الازلية والرحمة السردية اليه زمام الحكم
 في النقص والابرام بالنسبة الى الخصال العام من اهل الاسلام فنقل الله تعالى
 يمتنع المسلمين بطول بقائه وان يعلم فاضحه حتى تروا ان يوفقنا بفضل وطول انعام
 هذا المطالب العظيم والمقصود الكريم الذي قصده فانه لا يتم الصالحات الا بجزئه
 ولا تتم البركات الا من نعمته ثم انارتنا هذا الجرح على ما كتب وشرنا الى
 هذا الجرح على وجهه ثم كتب من رمت الفضول ثم خوض في المعقود اعلم ان
 ان كان الحكم على اكل وانه لا كان الوجود اعلم الامور وانما لها لاجرم
 ابتداءنا في كتابنا بالبحث عنه وعن خواصه وعن احكامه ثم ذكرنا بعد ذلك ما
 يقابل وهو العدم ثم ذكرنا بعد ذلك كونه قريبا من الوجود في الشئ اليوم
 وهو المادية والوحدة والكثرة ثم اتانا في غنائم المباحث المتعلقة بهذه
 الامور العارضة متعلقاتها التي ينبغي العلم الموجود اليه انفسا ماوليا وهو الوجه
 والممكن واستقصينا في البحث عن صفاتها وخواصها واحكامها ثم متعلقاتها
 المباحث المتعلقة بالقدم والحدوث لان الموجود قد يقيم عليها الصفات
 اوليا على بعض الاعتيادات فمنه جملة ما اشتمل عليه كتاب الاول فاما الكتاب
 الثاني فانه مشتمل على اسام المباحث وذلك لان الحكم ينقسم الى قسمين الاول
 الى حيز وعرض فلا بد من ذكرها ثم ذكر الخواص المشتركة بينهما ثم ذكر الخواص
 ثم خواص العرض من حيث هو عرض فلا جرم جعلنا هذا الكتاب الثاني مشتملا
 مقدما وجعلنا في المقدمة مطلق بيان خواص الجوه من حيث هو جوه وخواص العرض
 من حيث هو عرض ثم انما قدمنا اجمل المشتمل على الاحكام والاعراض لمؤلفنا

٢٣٣ حاشية

٢ فنقول

٢ الاول مع

اللفظ، الا ان السبب الرابع يقتضي على ما من ضرورة وجوده في الوجود والاشارة
 الى خواصه وعنده هذا ينقطع المكتوب وانما يذكر بعد ذلك من علمي الاضاحي و
 السياسات فستكتب فيها كما، محمداً ان ساعد الله به المذموم وانته اذا
 تاملت ترتيب كنهه وجرته مبتدئاً بآدم الامور ثم لا تعد الى الاضاحي فالتام
 وبالله التوفيق **الكتاب الاول في الامور العامة وما يخرج عن حيزها ومخرجها**
 وهي الوجود والمادة والوحدة والكمية والوجوب والامكان والعدم والكمية
 وفيه خمسة ابواب **الباب الاول في الوجود** وفيه عشرة فصول **الفصل الاول**
في انه غني عن التوفيق اعلم ان التوفيق على وجهين احدهما ان يكون التوفيق من
 افادة تصور جهول بواسط تصور حاصل والتاني ان يكون التوفيق من التسمية
 الشيء بعلامة معينة وان كان احق من المعرفة في نفس الامر فتعرف الوجود
 على الوجه الثاني في جازيها على الوجه الاول في جازيها خلافا لبعضهم فانهم يقولون
 الموجود بانه الذي يصح ان يعلم ويخبر عنه ورجا قالوا انه الذي يكون فاعلم ومثله
 وهذه التوقيفات غير صحيحة اما اولها فلا بد منها من اللفظ والشيء او المراد الثاني
 وكلها مرادفات الوجود ولا شك ان من معناه هذه الالفاظ لا الوجود فاما
 المذكورين الباحثين واتقاننا فلان اللفظ اخفى من الوجود لانها عبارة عن
 اشتراح الوجود او العدم او ما لا يعلم بوجوده مستقداً على العلم لا اشتراحه وكل
 اكثر هو القول الحقيقي بغير كنهه مستقداً الى معلوم اخر باللفظ او الالفاظ
 وكل ذلك مما لا يعرف الا بالوجود وكذا كل العز في الاسم الذي في خارج كنهه
 يعرفون الموجود ولا يعرفون ان يجب ان يكون فاعلم او مستقداً ولان اللفظ
 موجود لا اثر في العيسر وموقف ذلك متوقف على موقف الموجود فيبطل الرمان
 واعلم انه ليس يجب ان يكون كل تصور مكتوب والافهم التسلسل اما في موضوعها

منها

يتحقق متفانية وهو الدور وغير متفانية وهو المسبب للتسلسل المطلق
 واذا دقت ذلك فتقول يجب علينا ان نبين امورا مثلاً في هذا الموضوع
 الاول ان الوجود او في التصور الثاني ان لا يتحقق تقيده الثالث ان اول
 الاول في التصور اذ هذه المباحث متغايرة وان كانت متقاربة اما
 بيان الاول فمن وجهين الاول ان العلم بان الامر لا يحلوه عن الشيء والاشياء
 علم اولي به مني والمصدقين بسبوق بالتصور فهذا العلم بسبوق بمقتضى
 الوجود والعدم والى بن علي الاول ان يكون اولية تصور الوجود
 اولي الثاني ان علم الانسان بوجوده ونفسه مكتوب بالوجود وجوه من وجوده
 والعلم بالعلم سابق على العلم بالعلم فكل شيء بالوجود سابق على علم بوجوده والى بن
 على غير المكتوب اولي بان لا يكون مكتوباً فاما قبل لم لا يجوز ان يكون علم
 الالهي ان وجوده ونفسه مكتوب فتقول البطل ذلك سبب في في علم النفس بتقدير
 التسليم لا يفتح في المقصود لاننا لم نعرف وجود الدليل لا يمكننا ان نشهد
 على المدلول ولا يمكن ان يكون العلم بوجوده وكل دليل مستفاد من دليل
 اخر لاستحالة الدور والتسلسل فلا بد وان ينتهي الى دليل لا يخرج
 العلم بوجوده الى دليل اخر فيكون العلم بوجوده ذلك الدليل اولية لكن تصور
 الوجود سابق على ذلك العلم الاول والى بن علي الاول ان يكون
 اولية ثانياً الوجود او في التصور وهو المطلوب واما بيان ان الوجود لا يكون
 تقيده فلا نترقبه ان يكون بنفسه او بما يكون داخل فيه او بما يكون خارجاً
 عنه والاول باطل لاستحالة كونه معلوماً قبل كونه معلوماً والثاني باطل لان
 الوجود اما ان يكون وجوده او لا يكون فان كانت وجودية كان الوجود
 الواحد وجودات وايضا فلا بد ان يكون الشيء محتجاً الى شئ وان

اولي الثاني ان علم الانسان بوجوده ونفسه مكتوب بالوجود وجوه من وجوده والعلم بالعلم سابق على العلم بالعلم فكل شيء بالوجود سابق على علم بوجوده والى بن على غير المكتوب اولي بان لا يكون مكتوباً فاما قبل لم لا يجوز ان يكون علم الالهي ان وجوده ونفسه مكتوب فتقول البطل ذلك سبب في في علم النفس بتقدير التسليم لا يفتح في المقصود لاننا لم نعرف وجود الدليل لا يمكننا ان نشهد على المدلول ولا يمكن ان يكون العلم بوجوده وكل دليل مستفاد من دليل اخر لاستحالة الدور والتسلسل فلا بد وان ينتهي الى دليل لا يخرج العلم بوجوده الى دليل اخر فيكون العلم بوجوده ذلك الدليل اولية لكن تصور الوجود سابق على ذلك العلم الاول والى بن علي الاول ان يكون اولية ثانياً الوجود او في التصور وهو المطلوب واما بيان ان الوجود لا يكون تقيده فلا نترقبه ان يكون بنفسه او بما يكون داخل فيه او بما يكون خارجاً عنه والاول باطل لاستحالة كونه معلوماً قبل كونه معلوماً والثاني باطل لان الوجود اما ان يكون وجوده او لا يكون فان كانت وجودية كان الوجود الواحد وجودات وايضا فلا بد ان يكون الشيء محتجاً الى شئ وان

يكون وجوده في نفسه اجتهاداً ان يحث لها صورة الوجود والى كذا ثبات
 لم يحث كان الوجود عبارة عن مجموع الامور العدمية وان حدثت لها صفة
 الوجود فيكون ذلك المجموع متوحد في ذلك الوجود او قابلاً لقليل يكون المركب
 لنفس الوجود بل في قابله او قابلاً فيكون توحيد الوجود ان توفيقاً بما هو خارج
 الوجود هو داخل فيه وان توفيقاً بما هو خارج الوجود هو داخل فيه وان توفيقاً بما هو خارج
 وانقسام الوجود به لم يكن ذلك الا حصره فالانقسام به عبارة عن ثبوت
 ذلك الوصف له في وقت الوجود والمطلق بان الذي وجد له اكمالاً للثبوت
 كما قد عرفنا الوجود والمطلق بالوجود والخاص بكنهه ان المطلق هو المخصوص
 فيلزم من توفيق البسيط بالمركب وذلك محال فثبت ان لا يمكن توفيق حقيقة
 الوجود والذات وصل اليها من قبل في هذا الموضع ان توفيق الوجود وان
 يكون بالذات او بالاسم والاول باطل لان اكمه مركب من اجزاء الفصل ليس
 للوجود وجنس لا فصل والثاني باطل لان عند الاستقراء وجدنا الوجود اذ هو
 من كل حال في توفيقه وهذا الكلام متعسف وانما قول اكمه مركب من اجزاء الفصل
 فقد عرفنا بطلانه في المنطق وقول الوجود في غير مركب منها يعلم من تعليم بل اقتصر
 فيه على الدعوى وقوله لا يمكن توفيقه غير من لان لا يستقراء لا ينفذ العلم
 بين ان اول الاول والاول في المقدمات فثبت ان لا يمكن الوجود الا في جزء من
 الاخص والعلم بالكل متوقف على العلم بالجزء والذي يحتاج العلم بالشيء الى العلم
 به يكون لا محالة اعرف بما هو ادنى وهذا متعسف لان قول الاعم جزء الاخص
 ليس كذلك على الاطلاق فان الوصف الخارج العام لا يكون جزء من
 الموصوف والوجود وصف خارجي فلا يلزم ما قاله ويمكن ان يقال في بيان
 ان لا يمكن اعرف على الاطلاق ان النفس لا تفي بقابلية المقدمات وقابلها

هذا هو الوجود في نفسه
 وهو عبارة عن مجموع الامور العدمية
 وان حدثت لها صفة الوجود
 فيكون ذلك المجموع متوحد في ذلك الوجود
 او قابلاً لقليل يكون المركب
 لنفس الوجود بل في قابله
 او قابلاً فيكون توحيد الوجود
 ان توفيقاً بما هو خارج الوجود
 هو داخل فيه وان توفيقاً بما هو خارج
 الوجود هو داخل فيه وان توفيقاً بما هو خارج

والعلم اليقيني وسبق وجد القابل والفعل كان عدم الفعل لاجل عدم شرط
 اوج حصوله وان الاول ههنا باطل لان كل ما كان العلم الامور كان بعد اخص
 منه والاعم لا يكون مشروطاً بالاضد الثاني ههنا باطل لان صوراً لا توفيقاً
 انما قد يكون متفاداً وهي باسرها لا متفاداً بصورة ما بينهما ولكن كل ما ينفذ العلم
 فهو ينفذ انما خاص فاذن كل ما كان الشيء اعم كان الثاني في الشرطية اقل وكلما
 كان كذلك كان وجوده اولى بالوضع على ما بينا ولا كان الوجود اعم لا موصوف
 وهو لا ينفذ ما هيأت على ما سيظهر كان انقاس النفس به اكثر من انقاسها
 بغيره ولا معنى لكون الشيء اول الاول في المقدمات ان ذلك اعلم ان
 انقاسه في هذا المستقراء ان احدها ان يقول بامية الوجود غير متصورة
 والثاني ان يقول بامية الوجود وان كانت متصورة الا ان ذلك المتصور غير
 بل يكتب ان المقام الاول فلان تفرق ذلك بوجه اربعة احدها لو كان الوجود
 معلومة لكانت حقيقة الباطن معلومة لكن الثاني باطل لانفاق الحكماء وعلما
 المذكورة في موضعها لم يتم كاذب بيان الشرطية انه ثبت بالعلم ان الوجود
 من حيث انه وجود حقيقة واحدة في حق الواجب والحكماء وثبت ان حقيقة
 الوجود هي الوجود والخروج من سائر العقيدة انه لا يجوز ان يكون له بامية سوى الوجود
 يتوهم بالوجود او يبرهن له الوجود فاذ كانت حقيقة واجب الوجود هي نفس الوجود
 المستفيدة بالعبودية والاسلمية فلما كانت حقيقة الوجود متصورة لكانت حقيقة الباطن
 لا محالة متصورة وثانيتها ان تصور الشيء انما يكون باسرها صورة مساوية للمفهوم
 المتصور فلو تصورنا حقيقة الوجود لا تسمى صورة مساوية لامية الوجود فثبتنا
 ولا شك ان الذي يتصور الوجود هو وجوده فيلزم ان يمتنع من الوجود ههنا ان
 يلزم من اجتماع الشئين وهو محال ثم اذا تصورنا الوجود وتصورنا بعد ذلك

هذا هو الوجود في نفسه
 وهو عبارة عن مجموع الامور العدمية
 وان حدثت لها صفة الوجود
 فيكون ذلك المجموع متوحد في ذلك الوجود
 او قابلاً لقليل يكون المركب
 لنفس الوجود بل في قابله
 او قابلاً فيكون توحيد الوجود
 ان توفيقاً بما هو خارج الوجود
 هو داخل فيه وان توفيقاً بما هو خارج
 الوجود هو داخل فيه وان توفيقاً بما هو خارج

هذا هو الوجود في نفسه
 وهو عبارة عن مجموع الامور العدمية
 وان حدثت لها صفة الوجود
 فيكون ذلك المجموع متوحد في ذلك الوجود
 او قابلاً لقليل يكون المركب
 لنفس الوجود بل في قابله
 او قابلاً فيكون توحيد الوجود
 ان توفيقاً بما هو خارج الوجود
 هو داخل فيه وان توفيقاً بما هو خارج
 الوجود هو داخل فيه وان توفيقاً بما هو خارج

موجود الزم اجتماع الوجودين مرة واحدة في ذلك حال وثنا لهما ان الوجود على ما
يقتضيه بسبب السبب في مقتضى الحقيقة ورايها ان الوجود لا ينفك حقيقة
الا اذا عرف غير من غيره والمعتق بغير الشيء عن غيره انه ليس هو ذلك الغير وكذا
سبب مخصوص والسبب لمخصوص يتوقف على تفعل مطلق السبب لا ينفك
المطلق جزء من الحقيقة العلم بالعلم سابق على العلم بالعلم فان العلم بالوجود يتوقف
على العلم بالسبب المطلق لكن السبب المطلق لا يمكن تفعله اذ العلم انما يتفعل
اذا انصرفت الى الوجود فحينئذ يتوقف تفعل كل واحد من الوجود والعدم على تفعل
الآخر فيكون دورا وذلك يمتنع من تفعل حقيقة كل واحد منهما المقام الثاني ان
يقع المسألة على ان مقصور الوجود حاصل ويقع المناقضة في ان مقصوره اول
ولهم ان يذكر ان ذلك كسواء في الوجود والعدم الوجود حقيقة مستقلة بالاعتقادي
وما كان كذلك كان في مقتضى لية شيئا للغير فاذ مقتضى الوجود يتوقف مقتضى الوجود
التي هي الالهيات التي هي غاوية المقصور فالوجود السابق مقصور لمقصود
اولي ان لا يكون اولي المقصور وثانيا لهما لو كان الوجود اولي المقصور لكان
مشتراكا بين الموجودات ورايها على ما بينا انها اولية بغيرها لان كونها مشتركا ورايها
ان كان عين كونها وجودا فالزام لها هو وان كان لازما من لوازمها والملازم
اللازم والعلم بالعلم على العلم بالعلم فيلزم من مقصور ما يمتد الوجود العلم
بوجوده لازمه ومن العلم بذلك اللازم العلم بالعلم بالعلم الثاني ويلمح في حق
اللازم بالعلم بالعلم وكون الوجود مشتركا ورايها اذا كان من جملة لوازم
ما يمتد الوجود وسواء كان لازما قريبا او بعيدا فيلزم من كون الوجود اولي المقصور
ان يكون العلم به من اللازمين اولية واللمح في ذلك فلو لم يكن كذلك لكان الوجود ليس اولي المقصور
وثنا لهما ان قوما اشتغلوا بغير ما ينبغي ان يكون الوجود ولو كانت ما يمتد الوجود بمقتضى

منه

لم

لهم مقصورا اوليا لا يستحال منهم طلب ما هو حاصل عندهم كما ان العلم بان الكمال
اعظم من اكبره لا كان حاصله عندهم امتنع منهم طلب ذلك بالعلم بان
وهو ان الوجود الذي ينبغي ان يكون مطابقا للوجود الحقيقي لكن كماله كان
اشد جزئية فهو اولي بالجوهرية والوجود الكمازي فيجب ان يكون الاول في الحقيقة
الذهنية هو الامور ايجز والوجود داغ الامور فهو اولي بان يكون حضوره في
الذهن متاخرا عن حضور غيره فان لا يكون مقصوره اولية وقاصبهما انزل
كان مقصوره اولية لما اوجب في ذلك الى البراهين ولا وقع الكلمات في انهما هو
من قبيل الاوليات ام لا نعم لا ليس بان المقصور اكواب عما تكو
به اول ان ذلك بناء على ما بينا من حقيقة هي الوجود والعدم لا يمكن لا نقول
بذلك وان كان ذلك فلهذا لا يشك ولا كذا البتة ولا شك ان من تنقل
بذلك فلا جواب لمن هذا الكلام وما اكواب عما تكو ثانيا ان سببين في علم
النفس ان يكتفي في ادراكه لذاته وانما حضوره لذاته وانما من غير ان يخرج
الى حضوره استحضار صورة سببه لذاته وانما في ذواته فلهذا كماله يكتفي في ادراكه
لحقيقة الوجود وحصول الوجود لذاته وانما لا حاجة الى استحضار صورة اخرى
من الوجود في ذواته فلهذا لا شك في اكواب عما تكو ثانيا ان سببين ان
السبب يمكن ان يكون مقتضى لاد اكواب عما تكو رايها ان العلم ان تفعل
حقايق الاشياء يتوقف على تفعل انما ليست غير ذلك لان العلم بان
تفعل حقيقة ما ليست هي حقيقة اخرى بل سبب امر عن امره المعلوم فيه
مجموع امور العلم بالجميع متاخر عن العلم بكل واحد من تلك الامور فثبت ان
العلم بالوجود لا يمكن ان يكون متوقفا على العلم بالعلم بالعلم بل الوجود حش
انه وجوده بل شرطه عدمي او وجودي لا اعتبارا متاخر لا اعتبارا الوجود من شرط

ولما وقع استحضار فيه

قد بين وهو سلب غيره منه تعالى بغير تخصيص البسيط والمركب واذا كان الوجود دليلا
 شرا فلهذا لا بد من شرط لا يتوقف مقوده
 على مقود العدم انتهى الاستحالة والوجود كما هو في المقام
 ان في مقوله ان لا يتوقف الوجود على غيره لا يستقيم مع كون
 الوجود اول الاداء في المقصورات الا الاضمار على هذا الموضع لا كما لو جعلت
 تقتضيها لتقتل غيره للكان لتقتل ذلك الغير بما على تفتل فلا يكون تفتل
 اول الاداء بل والمادة المشرع ذلك وتفتل بغيره ان مقوده اولى امكان
 سلم ذلك ثم كما ان تفتل الوجود تابع لتفتل ما يتما لتفتل
 ما يتما مقصوده وتفتل ما يتما المقصوره ولكن ذلك يشكل من جهة
 ان كون ما يتما مقصورا من العوارض التي لا يستقل بالمقصوره يشبهه كال
 يصعد فيه وانما ان تفتل الوجود يستند على مقصوره ما يتما مقصوده
 وقد بين ان مقصور بعض الالهيات المقصوده اضمارا الى هذه الارب الى الصواب
 والوجود كما هو في المقام من وجهين احدهما ان كون الوجود زائدا عن المقصوره
 اضمارا ليس له وجود في الخارج والا للكان المشار كما لغيره اول مشاركا
 وعلى كل حال فاشارة الى ان المقصوره زائدا عليه وتبطل اذا لم يكن
 الامور الوجودية في الخارج لم يكن للمادة مستقلة باقتضاها فانها في الخارج
 وانما ان يثبت ان العلم يكون الوجود مشتركا بين الالهيات وزائدا عليها
 وان الذي يذكر في الموصفين من البراهين تجريجى التبعيات والوجود
 كما هو في المقام ان احكامها على تعريف حصول الشيء وثبوتها ولكن لما
 اشتق وان الوجود وهو على حصول هذا الشيء لا نفس حصوله لا جرم حادوا
 من حيث تلك القدرة لا شك انها كانت ثابتة كانت مما جاز الى التوحيات

وجوده في المقام
 وجوده في المقام

العلم

والا كما هو في المقام رابعا فهو ان لا يتم الاضمار لان الوجود لا يكون
 واضر عند الطبيعة من الالهيات وجب ان يكون في المقام ايضا كذا
 وقد بين من البراهين بل الصحيح ان الالهيات اول الوجود والذات من الاضمار لا يتما
 ان الشيء كما كان اقل كانت شروطه ما لا يقل فكل ان اول الوجود وما
 في الوجود كما هو في المقام لان الاضمار كان اول الوجود ولا يستلزم الاضمار
 الكل في الالهيات فظهر الفرق بين المقصوره وبين الوجود كما هو في المقام
 انما يكون من وجهين الاول في ان مقوده اولى امكان لان لا يكون مقوده
 اولى لان البحث عن الاول في بحث من حال من حال المقصوره لا في
الفصل الثاني في ان الوجود مشترك في شيئين يكون ذلك من قبل
 الاوليات في انما اذا اشتبا سوجه والى عدم لم يقتل بينهما مشاركا
 في الحقيقة والقيوت فاما اشتبا سوجه والى وجود فاما ان يكون بينهما
 مشاركا والمقاربه ما ليس بين الوجود والمعدم والمكان لا يكون كذا
 فان لم يكن كان حال الوجود مع الوجود في عدم المشار كالحال الموجود
 المعدم وصح العقل حاكم لنبذ ذلك وان كان بين الوجود وبين
 المشاربه ما ليس بين الوجود والمعدم فذلك امران بان اصل الوجود
 مشترك كان قبل المعدم في محض فكيف يكون بينه وبين الوجود مشاربا
 الوجود ذات وان اختلفت في وجودها كذا كيف كانت حتى موجوده فظهر
 ان لم يكن وجودها مشاركا في المقام بل كانت متباينين من كل الوجه كان
 حال بينهما مع البسطة كالحال الوجود مع المعدم في عدم المشاربه اللهم ان
 يقال الوجود ذات وان اختلفت في الغيب فكيف كانت في الاسم فبينما مشاركا
 من هذا الوجه كذا في قوله ان الواضع وضع لفظا من الوجود ذات

لست بهتة

[illegible]

وَلَا عَنَّا رِشَاءٌ

عنه ان يكون على وجه حتى يوجد له انهما فغير على انهما فغير على الوجه ولفظي وجدته قبل ان وجدته
لان يقال ان ما به موجود له لا يوجد ولفظها ان من خارج وليس به كالاشياء التي هي في
بان لها وجودا خارجا عنها بل هي نفس الوجود بل هو وجود مطبوع وادوارها في ذلك هي ولفظ
نفس الواجبة وهي معنى بسيطة وان كان المقيد به في بلطفه مركب وان كان له وجود ومركب
فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في الوجود بل هو في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو
عنه وادوارها واولى له وجوده ان هي بلو في وجوده وان جعل في الوجود بل هو في العلم فيكون ذلك
المتعينة بل هو وجوده وادوارها في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
وقيل ليس هو وجوده بل هو وجوده وادوارها في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
والبحث والبرهان الحقيقي الذي هو بل هو في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
فولما لا يفي بالبرهان فانما يبين ان الوجود بل هو في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
لم مفهوم محصل في الواجبة التي هي جملها في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
واكتشف في وجوده في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
مرتين احداهما في الواجبة والثانية في جملها في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
اولى بالبرهان في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
في ذلك الوجود بل هو في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
كل ذلك وان لم يفتش في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
الذي سماه بالواجبة في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
الوجود في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
الوجود عليه وعلى غيره ما يشترط في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
هو مركب له في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
لما يفتش في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
ادركه الشرع فيخرج منه في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
من يكون حقيقة واجبة الوجود في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك
غير مخلوقه في العلم فيكون ذلك لانه لا يقال بل هو في العلم فيكون ذلك

فيكون ذلك الله ما ليس

[illegible]

مختصر

۲۰ کتب و اوراق

٢٠٠٠ يكون احدنا الذي هو
لنضيف اليه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

273

[illegible]

۵. مع انجمن تقدیم

والموتى من المؤمنين
والمؤمنات من المؤمنين

۲. بحر اللہ اللہ ارام حق

الفصل

باب التزيين الفصل الثاني

المثال الثالث في ان البسط يطال يكون مجموع

[illegible][illegible][illegible]

فكر التفتيح

۷ فلذلك يكون معكم

۵۲ به ان شاء الله تعالی

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

[illegible]

۱۲۰

[illegible]

الموضوع

[illegible]

والله اعلم بالصواب

ملکمان اور تمام الکاحہ و خمر الکاحہ

[illegible]

جاء من كمين حزن الشبان
كانت العاجية والحنين والاشارة
والصحة ٢

[illegible]

١٠

[illegible]

ما شیفندل

۱۱۱

[illegible]

۱۰۰

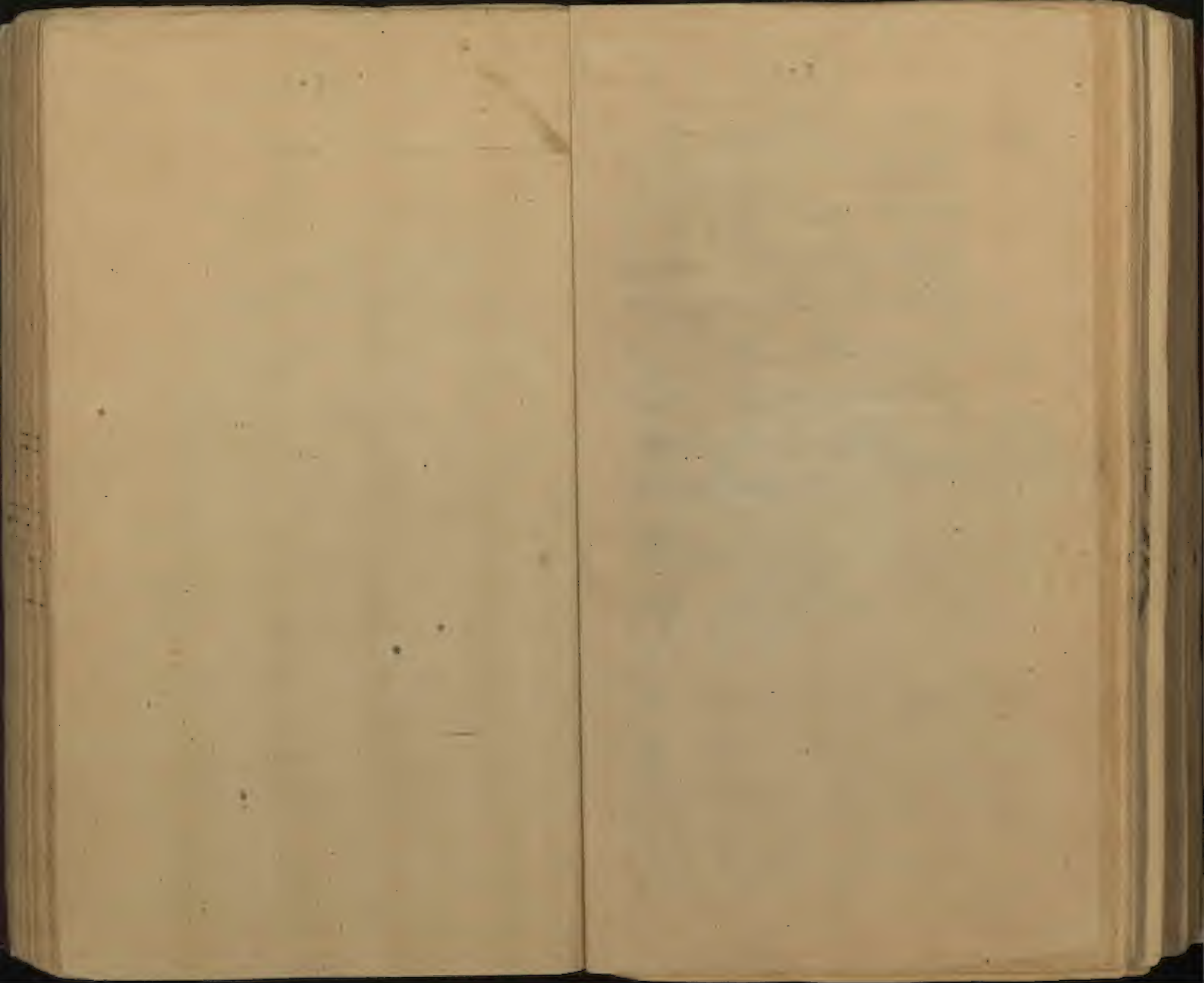
والتأنيب والتوبيخ والتعنيف الذي لا يحل له من جهة الله تعالى وأغلب الأمم العظيمة
التي هي من اسرار بني آدم اسرار الخلق الا ان الارواح المتوكلين عن ذلك الامم اشدها قوة وذلك
في تعنيفهم واذا كان من تعنيفهم شرفا كان من ذلك منزهة القدم العظيمة التي لا يتركها الا ان كان
من العزلة وهو من العزلة وكان صاحب غير عزلة وان يكون من تعنيفهم يكون من تعنيفهم الى العزلة

منهم ان كذا يوجب كذا...
 الفرض الثاني...
 ثالثا...
 الفرض الثالث...
 رابعا...
 خامسا...
 سادسا...
 سابعا...
 ثامنا...
 تاسعا...
 عاشر...
 الحاشية الاولى...
 الحاشية الثانية...
 الحاشية الثالثة...
 الحاشية الرابعة...
 الحاشية الخامسة...
 الحاشية السادسة...
 الحاشية السابعة...
 الحاشية الثامنة...
 الحاشية التاسعة...
 الحاشية العاشرة...

الحاشية

السبب...
 الفرض الاول...
 الفرض الثاني...
 الفرض الثالث...
 الفرض الرابع...
 الفرض الخامس...
 الفرض السادس...
 الفرض السابع...
 الفرض الثامن...
 الفرض التاسع...
 الفرض العاشر...
 الفرض الحادي عشر...
 الفرض الثاني عشر...
 الفرض الثالث عشر...
 الفرض الرابع عشر...
 الفرض الخامس عشر...
 الفرض السادس عشر...
 الفرض السابع عشر...
 الفرض الثامن عشر...
 الفرض التاسع عشر...
 الفرض العشرون...
 الفرض الحادي والعشرون...
 الفرض الثاني والعشرون...
 الفرض الثالث والعشرون...
 الفرض الرابع والعشرون...
 الفرض الخامس والعشرون...
 الفرض السادس والعشرون...
 الفرض السابع والعشرون...
 الفرض الثامن والعشرون...
 الفرض التاسع والعشرون...
 الفرض الثلاثون...

الحاشية الاولى...
 الحاشية الثانية...
 الحاشية الثالثة...
 الحاشية الرابعة...
 الحاشية الخامسة...
 الحاشية السادسة...
 الحاشية السابعة...
 الحاشية الثامنة...
 الحاشية التاسعة...
 الحاشية العاشرة...
 الحاشية الحادية عشر...
 الحاشية الثانية عشر...
 الحاشية الثالثة عشر...
 الحاشية الرابعة عشر...
 الحاشية الخامسة عشر...
 الحاشية السادسة عشر...
 الحاشية السابعة عشر...
 الحاشية الثامنة عشر...
 الحاشية التاسعة عشر...
 الحاشية الثلاثون...



21-

209

216

217

518

519

21A

21B

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

التي تب من ذلك كسب كذا ثم في البعيد فلا يكون له كسب دخل في ذلك ثم اصله وان
كان ناسخه في القريب من ذلك كسب قبل ما يترد في البعيد عنه وجب ان يكون ذلك الفعل
ما يصح عمله القريب والبعيد فلا يكون جرمه او حاشية او اكله فيقبل لما ذكره الجرم وبواسطه
نحوه ووضوح ذلك انما كسب القريب ان لا يكون له ادنى استيعاب الفعل بواسطه كسب
والنفس محالاً وضعه في ذلك ان لا يكون له فعل بواسطه كسب كما ان فعل النفس في
في ذاته وانما عليه من المادة والقول النفس انما هو جرمه في ذاته وفي الامور ذات
عنه الخاصة فيكون كسبه في الفعل في ذاته وفي كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
يكون محالاً في ذاته في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
كسب حصره في ذاته في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
والمعروفه في ذاته في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
يصدر عنه اكثر من واحد فان لم يكن له كسب في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
مستقل الا ان كان له كسب في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
بوجوده وسواء قال من ان النفس في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
فلا يكون له كسب في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
ان يكون معينه او غير معينه في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
احد النفس في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
فان الممكن ان يخرج جرمه على عدم الوجود في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
عدم ذلك النفس في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
من نفس واحد فهو على كل حال ليس عدداً من جرمه على كسبه في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
الا ان كان له كسب في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
فان لم يكن له كسب في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
معناه في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
ان لا يكون له كسب في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
الناس في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
الطوبى في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه

فعل وم

لكن

في افتتاح الفقه على عدة النسخ النفس في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
وكل على علم من عدة النسخ النفس في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
بوجوده ووجوده على علم من عدة النسخ النفس في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
في كسبه النفس في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
فرقها في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
انما من ان فعلها في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
الزوج في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
النفس واحد في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
الامارات في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
فكر في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
ليست واحدة في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
وبعضه في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
سواء في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
الا ان كانت واحدة في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
واستعمل كل واحد منها في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
يدين واحد في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
لنفس مستقلة في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
فعل مخصوص في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
المعروفه في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
مستقلة في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
المستقلة في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
المستقلة في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
كالله في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه
بالقوة في كسبه في الفعل في ذاته في كسبه في الفعل في كل جرمه في ذاته في كسبه

اعلم

يجوز ان يكون العقل الفعّال علّالاً لوجود المادة من غير ان يكون له تصور الاستدراك
 بعد فعل ذلك والعقل فلهذا حصل احوالات التفكير مخصوصات ومعدات للمادة فمقتضى
 المادة بانها لا تتركب من منقّل المستند اليه بل هي منسوبة الى سبعين صيغة اول من مناسبتهم
 اقول وهذا الكلام من مشكل من وجوه الاول بل هو ان احوالات التفكير لا تكون احوالات
 هو الذي حدث منقّل المستند احوالات التفكير موجود له لا سرفه للمادة واذا
 كانت احوالات التفكير صائداً لوجوده في نفس خارج الماشية والحيوان كما ذكر في عالمنا
 ان العقل الفعّال لا يمكن ان يكون المستند الى احوالات التفكير وبما علمنا ان تصور الماشية
 في عالمنا هذا لا يدور وان يكون بحيث ذكر احوالات التفكير فان كانت احوالات
 التفكير صائداً لوجوده في نفس كائنات الماشية وحيوانات الكائنات الشراعية وادراكها
 في احوالات الالهية لم يكن احوالات التفكير عللاً لوجودها بل موجودة وانما هيها وهو ان
 احوالات النفس هيها لوجودها في نفس صورية منسوبة الى العقل الفعّال اعان ان يكون قد تميز
 او حاد زمان كانت قديمة وجيب ان يكون الاله عايداً ما يكون التصور المستند اليها
 قديمه في حقيقته وان كانت تلك احوالات حادثة في وقتها غير عللاً لوجوده وان يكون يستند
 مستنداً في ذلك المستند فيجب ان يكون حاداً والكلام في ذلك الفكر الكلام
 ان لا يفتقد في هذه المعدات العقل المشائية ان كان من صفاً يكون هناك
 عللاً ومعدات غير مشائية وذلك كما قال او يكون منسوبة الى المصنوع لا الى الاله
 في هذا المستند احوالات النفس من احوالات التفكير هو المستند من احوالات يكون
 كل جزء مستند من احوالات كل مستند لمصنوع الجزاء الحافض منها واذا كان الاله وكله حاداً
 ان يقال ان كل صفة كنه في عالمنا لا يكون معدة للمادة كدوامها فيكون واجب
 عن الاله ان لا ينفذ المادة التي تتركب منقّل المستند احوالاتها خارجة عن هذه الصفة على قدر
 الصفة او في الصفة بانفس النفس تتركب هذه النفس على هذه احوالاتها وانما النفس
 العقل الصورة كما ذكر في عالمنا لا يجب انما هو جزء منها الصورة او لوجودها من الصورة
 الواحدة منه بعدة فلا بد من شيء كنه النفس احوالاتها في كل نفس في احوالاتها
 وليس ذلك الا احوالاتها في كل صفة من احوالاتها في كل صفة من احوالاتها في كل صفة
 تحصل له صورة مستندة ولكن احوالات التفكير منقّل النفس احوالاتها في كل صفة من احوالاتها

[illegible]

فدواتها وان كان لها دابة اخرى كذا في الغالب من الدواب فلو لم يوجد لان كلامنا
 في النفس على عدم الطرد وروايت ابن سينا في كتابه في الطبيعيات ان النفس لا تترك
 فلا تترك ان ذلك مستلزم واكثر غالب لان الارواح وان كانت الا ان النفس اكثر منها
 والروح والنفوس والكشف وان كانت قد كثر الا ان السلافة اكثر منها فاما النفس
 تكون حرة غالبة على غير غالبة وان لم يكن موجودا في الدنيا الا ان لم يوجد فلا يد
 وان لم تكن اكثر النفس والروح اكثر النفس غالبة على غير غالبة فان عدمه يكون النفس اقل
 من اكثر ونفي وجوده يكون اكثر اخيب من الشك فيكون وجوده في النفس اقل من الشك في
 في وجوده من غير كثره وانما من كثره من ان الكائنات ولكن اذا قلنا
 مصاحبا لها من كثره ما كانت مصاحبا لها اكثر كثره من مصاحبا لها ولو لم يوجد لكانت
 تلك المصاحبا لان كانت مصاحبا لها اكثر من مصاحبا لها بوجوبها كذا في خلقها
 و هو ان النفس يكون غير كثره من كثره ليس الا ان المردل تحت كثره المصاحبا
 انها من كثره في العالم ولو لم يوجد في النفس لكان يلزم من عدمها عدم خلقها
 الموجودة لها من كثره تحت غيرهم من عدمها عدم كثره النفس والخلق
 فاذن لا بد من وجود هذا القسم فان قيل فلم لم يخلق الخلق بهذه الاشياء
 حرة على كل الشئ ومقتضى ان لا يكون كذا في العالم الا ان النفس لا بد من كثره فاقول
 فرغ عنه وخلق في العقل فتم له وجوده الذي يكون حرة غالبة على شئ ووه
 الا ان هذا القسم ان يكون موجودا في الكواكب لا يتحقق لان لما قل ان العقل ان
 صحيح هذه الكبريات والنفس وانما يوجد باضت وانما يقال في رادته مثلا الا حرة
 اياها على عقيب النفس وليس يوجد في الدنيا بل في العالم فحقا رطله عقيبها
 النار واذ كان العقل الا حرة في عقيبها فاستلزم ان النفس وانما وادارة في العالم
 يمكن ان يكون رطله الا حرة في عقيبها يكون في رادته رطله عقيبها يكون في رادته
 من هذه المصاحبا لان عقيبها كونه في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 ووجه حاشي الكلام في هذه المسئلة الى مسئلة النفس وانما كثره في عقيبها في عقيبها
الابواب في النفس والاشياء **والاشياء في النفس** **والاشياء في النفس**
 فاما لا بد من النفس ان من المعلوم ان الله تعالى ان خلقه في عقيبها في عقيبها في عقيبها

لا يحسن معيشته في النفس ووه بل لا بد وان يكون من انفسه في النفس كل واحد
 منهم صاحب على بعضهما مثلا ذلك كثره في النفس والاشياء في النفس في عقيبها
 اصغر لان احدهم كثره في النفس والاشياء في النفس في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 المتخذين لا تشبه خلقا في خلق النفس والاشياء في النفس في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 لا بد منها من الاشياء في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 ولا بد منها من الاشياء في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 بحيث شذذ النفس في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 لا بد وان يكون من كثره في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 ليس كما ذكرنا في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 منها ان المصاحبا من كثره في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 على انفسه في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 والمصاحبا في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 فبقاها واداءها وبرزها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 من وجوده في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 يحمل الشئ في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 يحمل وجوده في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 الذين كثره في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 بالسياسات والامانيات في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 فيه فذلك سلفي لعمد الا في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 ونسبة الرادته في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 على انفسه في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 عدة ومصليين على عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 من كثره في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها في عقيبها
 الله ونعم الوكيل مع الوكيل
 ونعم الصفي



ينظم

هزاران هزاره و هزاران

زبان و عربی السلام

سیدم در این خطا و غیب
که من این خطا و غیب

و این خطا و غیب
و این خطا و غیب

و این خطا و غیب

هزاران



